

神也久矣而愚者特其所見入於人其功外  
也不亦悲乎  
敵驗也

南華真經循本卷之二十六

四

南華真經循本卷之二十七

四六

廬陵竹峯 羅勉道述  
門人 彭祥點校

雜篇

天下

天下之治方術者多矣皆以其有為不可加  
矣

方術者方技之術各挾其所有以為人莫  
能加之

古之所謂道術者

道術者有道之術進乎方術矣

果惡乎在曰無乎不在曰神何由降明

何由出又曰聖有所生王有所成皆原於

一者本不離於宗謂之天人不離於精謂

之神人不離於其謂之至人以天為宗以德

為本以道為門

以上總說天人神人至人

兆於變化謂之聖人以仁為恩以義為理以

禮為行以樂為和以上薰然慈仁謂之君

子以法為分以名為表以操為驗以稽為決

其數一二三四也述一述二百官以此相高  
以事為常以衣食為主蕃息蓄藏老弱孤寡  
為意皆有以養民之理也

以上說君子相高相列也以事為常者各

治其職事也以衣食為主者務農桑也蕃

息者雞豚狗彘之蓄蓄藏者倉廩府庫之

積老弱孤寡為意者以老弱孤寡為念也

民之理者治民之道也自天人至君子總

括古之道術盡矣下文却嘆古今之異

古之人其備乎配神明醇天地育萬物和天

下澤及百姓明於本數係於末度六通四關

小大精粗其運無乎不在其明而在數度者

舊法世傳之史尚多有之其在於詩書禮樂

者鄒魯之士搢紳先生多能明之詩以道志

書以道事禮以道行樂以道和易以道陰陽

朱子解易繫辭一陰一陽之謂道其有取

於此句

春秋以道名分其數散於天下而設於中國

者百家之學時或稱而道之

以上說古之道術伏羲神農黃帝堯舜禹

湯文武周孔包括在中

天下大亂賢聖不明道德不一天下多得一  
察焉以自好譬如耳目鼻口皆有所明不能  
相通猶百家眾技也皆有所長時有所用雖  
然不該不備一曲之士也判天地之美折萬  
物之理察古人之全寡能備於天地之美稱  
神明之容是故內聖外王之道闇而不明  
鬱而不發天下之人各為其所欲焉以自為  
方悲夫百家往而不反必不合矣後世之學  
者不幸不見天地之純古人之大體道術將  
為天下裂

天下大亂以下說後世之方術一察者只  
見得一偏天下之人多其得一偏之見以  
自喜如耳目鼻口皆有所知而不能相通  
百家眾技皆有所長時有所用而徇於一  
偏者正如此察古人之全寡能備於天地  
之美稱神明之容者觀古人全處則一偏  
之士少能備天地之美稱神明之容容頌  
古通用即美也自為方自為方術也悲夫  
以下皆傷歎之辭以後各述諸家之異

不後於後世不靡於萬物不暉於數度以繩  
墨自矯而備世之急

不侈於後世不開後世以奢侈也不靡於  
萬物不以外物為靡麗也不暉於數度不  
以禮樂度數為暉耀也以繩墨自矯守繩  
墨以自矯拂也備世之急務而不為不切  
之事也

古之道術有在於是者墨翟禽滑音滑釐聞其  
風而悅之為之大過已之大順作為非樂  
命之曰節用生不歌死無服

古之道術固有如此者而墨翟之徒乃獨  
喜其說為之大過所以繩墨自矯者極其  
過甚也已之大順所以不侈不靡不暉者  
極其隨順也作為非樂言所作為皆非可  
樂之事也

墨子汎愛兼利而非關音關其道不怨音怨又好  
學而博不異不與先王同

不異於眾人而亦與先王之道不同  
毀古之禮樂黃帝有成地堯有大章舜有大  
韶禹有大夏湯有大漢文王有辟雍之樂武

王周公作武此古之喪禮貴賤有儀上下  
有等天子棺槨七重諸侯五重大夫三重士  
再重此古之禮今墨子獨生不歌死不服棺槨三  
寸而無槨以為法武以此教人恐不愛人以  
此自行固不愛已未敗墨道

教人以薄恐非所以愛人然他却自行以  
薄固未嘗愛已是以人無非之者不至敗  
墨道

雖然歌而非歌哭而非哭樂而非樂是果類  
乎

雖然以下莊子評品之辭當歌而不歌  
當哭而不哭當樂而不樂豈近人情乎  
其生也勤其死也薄其道大艱音艱使人憂  
使人悲其行難為也恐其不可以為聖人之  
道反天下之心天下不堪墨子雖獨能任音任

索天下何離於天下其去王也遠矣  
此不與先王同也

墨子稱道曰昔者禹之涇洪水決江河而通  
四夷九州也名川三百支川三千小者無數  
禹親自操索音索而九雜天下之川

九字當如桓公九合諸侯之九續作糾糾  
雜者糾合錯雜天下之川使之脉絡貫穿  
而注于海也

腓無肢脛無毛沐苦兩楫疾風置萬國禹大  
聖也而形勞天下也如此使後世之墨者多  
以裘褐為衣以跣蹠為服日夜不休以自  
苦為極曰不能如此非禹之道也不足謂墨  
相里勤之弟子和聖名五侯之徒

五等諸侯左傳五侯九伯  
南方之墨者苦獲已為鄧陵子之屬俱誦墨  
經而倍誦不同相謂別墨以堅白同異  
之辯相訾以舛偶不忤之辭相應

不忤不違也不違則相應  
以巨子為聖人皆願為之尸冀得為其後世  
至今不決

巨子猶言大人擇其黨之巨者為聖人尸  
主也皆願以之為主冀得為後世傳道之  
派然而人或信或否至今其論不能定  
墨翟禽滑釐之意則是其行則非也將使後  
世之墨者必自苦以腓無肢脛無毛相進而

已矣亂之上也治之下也雖多而雖然墨子  
真天下之好也好為將求之不得也雖枯槁  
不吝也才士也夫

不累於俗不飾於物不苟於人不忤於衆願  
天下之安寧以活民命人我之養畢足而止  
以此白心其心白古之道術有在於是者宋鉞  
刑尹文聞其風而悅之作為華山之冠以自  
表

華山上下均平作冠象之  
接萬物以別宥為始別善惡語心之容命之  
曰心之行以脩合雖以調海內請欲置之  
為主

語心之容者說心之形容也命之猶名之  
心之行心之用也脩養熟也舊本作日傍  
者誤言心之用如以烹飪與人合雖使之  
飲樂以此調和海內而已請欲斯人立此  
心以為之主

見侮不辱救民之闕禁攻寢兵救民之戰以  
此周行天下上說下教雖天下不取強聒  
而不合者也故曰上下見厭而強見也雖然

其為其人大多其自為大少曰請欲因置五  
升之飯足矣先生恐不得飽弟子雖飢不忘  
天下日夜不休曰我必得活哉圖傲乎救世  
之士哉

自言日得五升之飯足矣然先生恐不得  
飽弟子亦飢而墮之日夜行不休曰我必  
求得活民命哉圖以傲夫救世之士不盡  
心者哉

曰君子不為苛察不以身假物以為無益於  
天下者明之不如已也以禁攻寢兵為外以  
情欲寡涉為內其小大精粗其行適至是而  
止

其學有小大精粗不同而其行適至此足  
矣言亦無小大高深之義也  
公而不賞易而無私決然無主趨物而不  
兩不顧於慮不謀於知於物無擇與之俱往  
易平坦也決然無主者遇事決然行之而  
不先立主意也趨物而不兩者隨事而趨  
不生兩意如做一事又別生一意便是有  
心矣

心矣

古之道術有在於是者彭蒙田駢慎到聞其風而悅之齊萬物以為首曰天能覆之而不能載之地能載之而不能覆之大道能包之而不能辯之知萬物皆有可有所不可故曰選則不備教則不至道則無遺者矣是故慎到棄知去已而緣不得已泠汰於物以為道理曰知不知將薄知而後鄰傷之者也

有所選擇則不周備以之為教則有不至惟歸之道則無有遺失矣冷者清冷之意汰者洗滌之意泠汰於物猶言遇事脫灑

也知不知者雖知只作不知薄與鄰皆略也若略知則必有略傷彭蒙田駢慎到惠施鄧析皆齊宣王時人居稷下其學本黃老見尹文子及荀子

誤依體上無任 謨忍耻也僻獨行也無任無所事任也而笑天下之尚賢也縱脫無行縱肆脫略不事行檢而非天下之大聖推地拍靴又中斷與物宛轉

推以拍之較以斷之皆與之無競舍是與非苟可以免不師智慮不知前後魏然而已魏字矣推也而後行曳而後往若飄風之還若羽之旋若磨石之隨全而非動靜無過未嘗有罪

風還羽旋有宛轉之意磨石亦宛轉而出是何故夫無知之物無建已之患無用智之累動靜不離於理是以終身無譽故曰至於若無知之物而已無用賢聖夫塊不失道豪傑相與笑之曰慎到之道非生人之行而至死人之理適得恠焉

塊然無知則不失道矣豪傑之人却相與笑慎到所為以為此非生人之行乃死人之理徒恠訝而已

田駢亦然學於彭蒙得不教焉彭蒙之師曰古之道人至於莫之是莫之非而已矣其風寂然謂善惡可而言而常反句人不聚觀而未免於斷斷謂善惡其所謂道非道而所言之題亦不免於非彭蒙田駢慎到不知道雖然梁乎其皆嘗有聞者也

田駢亦然者亦如慎到也彭蒙者田駢之師田駢學於彭蒙而得不言之教蓋彭蒙之師固曰古之道人至於莫之是莫之非而已其風露闐然不可得而窺又何可得而言是以彭蒙亦無言但見田駢常自彭

蒙之家而反久後人不復聚觀而猶不免三兩人如魚隊之斷續而來言雖不驚疎人終不免有人識之也由此論之則田駢之所謂道非道縱言之是而亦不免於非矣莊子評之曰彭蒙田駢慎到未可許其

知道然以大槩觀之亦嘗有所聞矣莊子蓋以老聃為知道故以此一段近之

以本為精以物為粗以有積為不足澹然獨與神明居古之道術有在於是者聞尹老聃聞其風而悅之建之以常無有主之以太一以懦弱謙下為表以空虛不毀萬物為實聞尹曰在已無居形物自著其動若水其靜若鏡其應若響若手若亡寂乎若清同焉者和得焉者生未嘗先人而常隨人老聃曰知其雄守其雌為天下谿知其白守

其辱為天下谷

辱即黑也。谷皆虛而有容之處。故以比

喻即所謂玄牝

人皆取先已獨取後曰受天下之垢。人皆取

實已獨取虛無藏也。故有餘歸然而有餘其

行身也。徐而不費無為也。而笑巧巧人以

求福已獨曲全曰苟免於咎。以深為根。以約

為紀。曰堅則毀矣。鏡則挫矣。常寬容於物不

削於人削人。可謂至極。關尹老聃手古之

博大真人哉。

寂寞無形變化無常。死與下生與天地並

與神明往與芒乎何之。忽乎何適。萬物畢羅

莫之以歸。古之道術有在於是者。莊周聞其

風而悅之。以謬悠之說。荒唐之言。無端崖之

辭。時縱恣而不僂。不以時見之也。

猶言不以一端而見。

以天下為沈濁不可與莊莊語不可。以危言

為曼衍曼衍。以重言為真真。以寓言為

廣獨與天地精神往來而不教倪。於萬

物不詘是非。以與世俗處。其書雖環瑋而連

林林無傷也。其辭雖參差而詼詼可觀。

莊子固自奇其文。

彼其充實不可以已。上與造物者遊而下與

外死生無終始者為友。其於本也弘大而開

深閎而肆其於宗也。可謂調適而上遂矣。

即前不離於宗之宗。

雖然其應於化而解於物也。其理不竭其來

不竭。芒乎昧乎未之盡者。

莊子即老聃之學。前既贊老聃為博大真

人。則莊子復何言哉。故末一段只說著書

事。

惠施多方。

梁相莊子同時。前歷言道術此獨言多方

則所謂方術也。

其書五車。其道舛駁。其言也不中中。歷物之

意曰至大無外。謂之大。一至小無內。謂之小。

一無厚不可積也。其大千里。天與地畢。山與

澤平日方中。方既物方生。方死大同而與小

同。異此之謂小。同異萬物畢。異此之謂

大同異。

其言不中於理。逐一付度事物之意。而古

之無厚不可積也。其大千里者。無有不

積之厚。自微而積之。其大可至千里。方既

者。日晏可既而視之也。天地山澤日之中

景物之生死皆合之為同。若大者同而小

者異。則謂之小同。異若盡同。盡異則謂之

大同異。

南方無窮而有窮。今日適越而昔來連環。可

解也。我知天下之中央。燕之北。越之南。是也。

記愛萬物。天地一體也。惠施以此為大觀於

天下而曉辯者。天下之辯者相與樂之。

居北方者不知南方地理。以為無窮。然畢

竟有窮處。雖今日方適越。然到越則知越

矣。謂之昔日已來可也。天下之中。中央不知

在何處。然燕越之人。各以其所處為中。則

燕之北。越之南。亦可以為中矣。記愛萬物

則天地與吾為一體矣。

郊有毛雞。三足。鄆有天下。犬可以為羊。馬有

郊。丁子有尾。火不熱。山出口輪不跟。地目不

見。指不至。至不絕。龜長於蛇。矩不方。規不可

以為圓鑿不圓杓飛鳥之景未嘗動也鐵  
矢之疾而有不行不止之時狗非犬黃馬驥  
牛三白狗黑孤駒未嘗有母一尺之捶日取  
其半萬世不竭辯者以此與惠施相應終身  
無窮

此一段是當時辯者有此數般話範羽毛  
生於卯中是卯有毛雞本兩足而足之行  
者意也是為三足郭本諸侯之國而稱為  
王是有天下之號大羊之名皆人所命若  
先名犬為羊則人必呼為羊矣馬固胎生  
然馬生下有毛則與卯生何異豈特禽獸  
之生有尾試觀製字丁字子字即有尾之  
狀荀子亦曰鈞有鬚卯有毛此說之難持  
者也而鄧析惠施能之彼註云鈞有鬚即  
丁子有尾也丁之曲者為鈞鬚與尾類大  
熱也至冬則不熱山靜也空谷傳聲則能  
出口車輪之極圓者不踞地考工記輪人  
云進而砥其輪欲其微至也無所取之取  
諸圓也日有所蔽則不見指有所遺則不  
至雖至有所不能盡蛇長而龜短龜能知

吉凶則長於蛇矣短者為方之器然矩之  
體本不方規者為圓之器然規之體本不  
可以為圓鑿本非圓杓而杓自入之飛鳥  
之影雖動然影只附於形與形不相離是  
未嘗動也鐵矢雖疾然不發之則不行發  
之則不可止是其疾在人而不在鐵矢狗  
犬一也而有懸蹄則謂之犬無懸蹄則止  
謂之狗而不得謂之犬矣馬一也而有  
所謂黃者焉二也彼自黃耳而黃之者人  
也非三歟驪牛亦然狗之黑者不可以變

白而白者可以變黑則曰狗可以名之為  
黑駒而曰孤駒則謂未嘗有母可也一尺  
之捶不為長也今日用其半明日又用其  
半展轉用之則萬世不竭當時辯者以此  
與惠施相與應和終身不知窮止  
桓園公孫龍辯者之徒飾人之心易人之意  
能勝人之口不能服人之心辯者之圖也惠  
施日以其知與人之辯特與天下之辯者為  
惟此其抵也然惠施之口談自以為最賢  
曰天地其壯乎施存雄而無術

辯者之圖言辯者莫不圓於其說之中人  
之辯者凡人也天下之辯者超出乎凡人  
者如言天下之善士也抵猶根也言惠施  
每日但以其知與凡人之辯者交一旦特  
與桓園公孫龍相敵是與天下之辯者敵  
豈不為惟此其如木之根抵盤錯難破也  
然惠施口中談話自以為最賢曰吾之強  
其猶天地乎人能勝天地其妄誕如此  
惠施雖存雄勝之心而無勝人之術始言  
多方終言無術則併方術無矣

南方有倚世人為曰黃綵問天地所以不墜  
風雨雷霆之故惠施不辭而應不慮而對偏  
為萬物說說而不休多而無已猶以為寡益  
之以惟以反人為實而欲以勝人為名是以  
與眾不適也弱於德強於物其塗隕矣  
弱於德不足於德也強於物有餘於辯也  
塗路也隕迂曲也言惠施所由之路迂曲  
不正  
由天地之通觀惠施之能其猶一蚊一蚋之  
勞者也其於物也何庸夫充一尚可曰愈

實道之幾矣

充其一偏之說尚可若曰甚貴之道則危矣

惠施不能以此目擊散於萬物而不厭率以善辯為名

惠施不能安其為一偏而欲空籠萬物以為能

惜乎惠施之才駘蕩而不得得遂萬物而不反是窮響以聲形與影並走也悲夫

惠施曰天地其壯乎故此一段言天地之道惠施何足以知之莊子於編末極詆惠施所以厭戰國之縱橫者可見矣

末篇敘道術先天人至人次及聖人君子後世道術裂而後有諸家之異最本及惠施方術下矣莊子自列於老聃後固未嘗敢以上掩六經也讀至此豈復更有餘篇哉

南華真經循本卷之二十七

南華真經循本卷之二十八

目七

廬陵竹峯羅勉道述  
門人彭祥點校

點偽

刻意刻意謂性夫之既拙謀五以下口為夫之拙為法非莊子本文無之附于卷末

刻意尚行離世異俗高論恣譎為亢而已矣此山谷之士非世之人枯槁赴淵者之所好也語仁義忠信恭儉推讓為倫而已矣此平世之士教誨之人遊居好學者之所好也語大功力大名禮君臣正上下為治而已矣此朝廷之士尊主強國之人致功并業者之所好也就蕪澤處間曠釣魚間處無為而已矣此江海之士避世之人間暇者之所好也吹呶呼吸吐故納新熊經鳥申為壽而已矣此導引之士養形之人彭祖壽考者之所好也若夫不刻意而高無仁義而偷無功名而治無江海而間不導引而壽無不忘也無不有也澹然無極而眾美從之此天地之道聖人之德也故曰夫恬恢寂漠虛無無為此天地

之平而道德之質也故曰聖人休休焉則平易矣平易則恬矣平易恬則憂患不能入邪氣不能襲故其德全而神不虧故曰聖人之生也天行其死也物化靜而與陰同德動而與陽同波不為福先不為禍始感而後應迫而後動不得已而後起去知與故循天之理無天災無物累無人非無鬼責其生若浮其死若休不思慮不預謀光矣而不懼信矣而不期其寢不夢其覺無憂其神純粹其魂不罷虛無恬快乃今天德故曰悲樂者德之邪喜怒者道之過好惡者德之失故心不憂樂德之至也一而不變靜之至也無所於忤虛之至也無所於逆粹之至也故曰形勞而不休則弊精用而不已則勞勞則竭水之性不雜則清莫動則平澁閉而不流亦不能清天德之象也故曰純粹而不雜靜一而不變淡而無為動而以天行此養神之道也夫有干越之劍者押而藏之不敢用也寶之至也精神四達並流無所不極上際於天下墻於地化育萬物不可為象其名為同帝純素